SERMON

PREDICADO

A LAS EXCELENCIAS SINGVLARES, Y PLAVSIBLES ELOGIOS DE EL GLORIOSISSIMO PATRIARCA SAN IOSEPH, ESPOSO DE MARIA SANTISSIMA S. Nuestra, y Padre putatiuo de Christo nuestro bien,

EN LA FERIA QVARTA DE LA tercera Dominica de Quaresma.

DIXOLO

EL R. P. M. F. FRANCISCO DE PAREJA, del Orden de N. Señora de la Merced, Redencion de cautiuos, hijo de la Prouincia de Mexico, en la Nueua-España

EN EL INSIGNE, EN TODO GRANDE, Y Real Cōuento de la Ilustrissima Ciudad de Seuilla, de la misma sagrada Religion.

DEDICALO

Al Ilustris. señor D. Marcelo Lopez de Ascona, Colegial del Colegio mayor de San Ildefonso de Alcala: Abad de Colonia, y Prior de Ronces Valles en el Reyno de Nauarra: Arçobispo dignissimamente electo de la muy noble, y leal ciudad de Mexico.

CON LICENCIA.

En Seuilla, *por Iuan Lorenço Machado este año de 1653.*

APROVACION DEL M.R.P.M. F. IVAN Assencio, del Orden de N. Señora de la Merced, Compañero de nuestro Reuerendissimo Padre Maestro General, y Difinidor general por la prouincia de Andaluzia.

POr mandado de N. Reuerendis. P. M. F. Alonso de Sotomayor, Maestro General del Orden de N. Señora de la Merced, Redencion de cautiuos, Señor de la Varonia de Algar, y Contador mayor del Reyño de Valencia. He visto vn sermon que el Reuerendo Padre Maestro Fr Francisco de Pareja, hijo, y Maestro de la Religiosissima Prouincia de Mexico en la Nueua-Hispaña predicô en este Real Conuento de la ciudad de Seuilla dia del Glorioso Patriarca san Ioseph, Esposo de MARIA santissima, y Padre de JESVS; oile al instrumento sonoro de la mejor harpa, y teniendo tantas cuerdas, quantos empeños concurrieron aquel dia, tan diestro le tocò, q̃ dignamente mereciò la aprouacion con los aplausos del mas numeroso concurso, mas calificado, y mas docto, aclamando esta oracion con tantas demonstraciones, que pudo celebrarla mi estimacion, por singularmente grande, sin la nota de apassionado, y sin la atencion de amigo; y no es pequeña ponderacion el auer parecido igualmente grande a todos, porque el instrumento que canta el predicador en el pulpito, tiene tantos pulsos que le tocan, quantos oyentes le escuchan, y casi todos encontrados en el gusto: *Multarum fidum instrumentum musicum, pluribus simul pulsibus ad harmoniam percurrere* (dixo san Greg. Naz. en la apologia) Pero su P.R. lo diò tã bien templado al auditorio, que todas las vozes hizieron apacible harmonia, y dulce consonancia: admiròme entonces, lo que aora admirado atiendo, pues veo en obra tan breue, la profundidad conque piensa, la delicadeza conque discurre, la prontitud conque infiere, la curiosidad conque compone, y las noticias conque escriue: y por esto, y porque no tiene cosa que sea cõtra nuestra santa Fe Catolica, ni desdiga de la piedad Christiana, ni se oponga a la doctrina de los Santos, merece que la imprenta publique este trabajo, para que con la gloria deste empe-

ñe

ñe en otros tan honrosos a su nombre, y tan prouechosos a todos. Assi lo juzgo, saluo, &c. Seuilla, y Março 24 año de 1653.

Fray Iuan Assencio.

LICENCIA DE LA ORDEN.

FRay Alonso de Sotomayor, Maestro en santa Theologia por la gracia de Dios, y de la santa Sede Apostolica, humilde Maestro General de todo el Orden de N. Señora dela Merced, Redencion de cautiuos, señor de la Varonia de Algar, y Cōtador mayor del Reyno de Valencia. Por el tenor delas presentes, damos licencia al P.M.F. Francisco Parja, hijo de nuestra Prouincia de Mexico, para que pueda imprimir, y dar a la estampa vn sermon de las Excelēcias del Glorioso Patriarca san Ioseph, q̄ predicó el dia de su festiuidad en este nuestro Conuento Grande de la ciudad de Seuilla, auiendo precedido aprouacion del P.M.F. Iuan Assencio Nuestro Compañero, y licēcia del Ordinario. En testimonio de lo qual, mandamos dar las presentes, firmadas de nuestra mano, y refrendadas por nuestro Secretario. En este nuestro Conuēto Grande de la ciudad de Seuilla a veynte y dos dias del mes de Março de mil y seyscientos y cinquenta y tres años.

Fr. Alonso de Sotomayor
Maestro General.

Por mandado de nuestro Reuerendissimo Padre Maestro General.

Fr. Martin de Allue, Maestro, Elector General, y Secretario.

Censura del R. P. M. F. Paulo Ramires de Bermudo, Examinador Synodal de este Arçobispado de Sevilla, y Regente de los Estudios del Conuento grande de N. Señora de la Merced, Redencion de Cautiuos de la dicha ciudad.

POr comission del señor Doct. D. Geronymo de Rada, Prouisor, y Vicario general de Sevilla, y su Arçobispado, he visto vn sermon, que el R. P. M. Fr. Francisco de Pareja predicò en este Conuento Grande de N. S. de la Merced de esta dicha ciudad, a las Excelencias del gloriosissimo Patriarca san Ioseph, en la Feria quarta de la Dominica tercera de Quaresima, y leyendolo con atencion aduerti con cuydado, y celebrè con aplauso el ingenioso engaze con que el Autor hermanò dos assumptos tā opuestos, como son calumnias criminosas de los Escribas, y Farizeos contra los Discipulos de Christo S. Nuestro, y Elogios Diuinos del santissimo Patriarca, en la metafora de vn Arbol, con amenidad de las aguas, que lo riegā, con la fecundidad del fruto que lo acredita, y hermosura permanente de las hojas que le adornan, contra la sequedad esteril de los Farizeos. Cumpliendo con las obligaciones de Orador, y Escripturario, assi en la elegācia, de los conceptos, como en la buena inteligencia de las diuinas letras, lo ajustado al sentir de los Santos Padres, cō la buena doctrina al aprouechamiēto de los fieles, como el ardiente motiuo a la deuocion de tan gran Santo. Todo me lo dixo aquel docto Senador Cassiodoro: *Pulchrum*

Cassi. lib. 11. var. ca. 28 *planè opus Memphis ingeniosa concepit, vt vniuersa scrinia vestiret, quod vnius labor elegans texuisset. Surgit Nilotica Silua sine ramis, nemus sine frondibus, aquarum seges, paludum pulchra cæsaries, virgultis mollior nescio qua vacuitate plena, plenitudine vacua, bibula teneritudo spongeū lignum, sed hoc primordijs concentaneum fuit; quoniam rude*

de principium tale debuit habere commentum, quod prouocare ingenia sequentium. Por todas estas razones puede imprimirse. Este es es mi parecer, saluo, &c. En este Conuento en 23. dias del mes de Março de 1653.

Fr. Paulo Ramirez de Bermudo.

LICENCIA DEL ORDINARIO.

EL Doct. Don Geronymo de Rada, Prouisor, y Vicario general de Seuilla y su Arçobispado, por el Illustrissimo, y Reuerendissimo Señor D. Fr. Pedro de Tapia, Arçobispo de Seuilla, del Cõsejo de su Magestad. Por la presente doy licencia, para que se pueda imprimir, e imprima el sermon, que el R. P. M. Fr. Francisco Pareja, del Orden de N. Señora de la Merced, predicò en el Conuento del dicho Orden, Casa grande de esta ciudad, a las Excelencias del Gloriosissimo Patriarca san Ioseph, sin por ello incurrir en pena alguna, que para ello doy esta licencia en forma. Fecho en Seuilla en veynte y quatro dias de el mes de Março de mil y seyscientos y cincuenta y tres años.

El Doct. Don Geronymo de Rada.

Por mandado del señor Prouisor.

Bartolome Francisco de Bustos,
Notario mayor.

AL ILVSTRISSIMO SEÑOR Don Marcelo Lopez de Aſcona, Colegial del Colegio mayor de San Ildefonſo de Alcalà, Abad de Colonia, y Prior de Ronces-Valles en el Reyno de Nauarra, Arçobiſpo electo de Mexico.

ILVSTRISSIMO SEÑOR.



RANDES, y ſuperiores ſon los motiuos que me obligan a acreditar eſte ſermon con la proteccion de V.S.Iluſ. por mi Patria; por mi Religion, y por mi, que todos, quãdo tan cerca me tocan, ſon empeños que me hazen reconocer por dueño a V.S.Iluſ. Dadiua generoſa fue de nueſtro gran Monarca Philipo Quarto el Grande (que Dios guarde) darnos el Principe mas deſſeado que pudo ſolicitar la mas amiga ocaſion: *Sanè* (digo con Hildeberto) *ſanæ Regis diſpoſitio fuit, quod Chriſti Eccleſiæ nil melius potuit prouidere, quàm te, cuius & ſcientia proficiunt ſubditi, & patrocinio virtus exultat.* Yo empieço a exprimentar eſta proteccion por Mexico, como hijo ſuyo, en V.S.Iluſ. ſiendo las primicias, y aunque toſca, y ruda, la mueſtra a ſu conocimiento; y no dudo, que Mexico goze dichoſamente los alagos, y beneficios mas oportunos, que neceſsita en V.S.Iluſt. en quien la ſangre iluſtre, y la prudẽcia, le harán obrar lo ſuaue, y lo conueniente, pues ya ſe le ha hecho naturaleza; la oportunidad libera con ſus experiẽcias: *Illis difficile eſt in pòteſtatibus temperare, qui per ambitionem ſe*

Epiſto. 3.

Salluſt. in bell. iugur.

se se probos simulauere; tibi autem, qui omnem ætatem in optimis artibus egisti, benefacere iam ex consuetudine, in naturam versum est. Digalo los puestos, que deuidos mas a la solicitud de sus prendas, que a la dicha de su fortuna, ha ocupado siempre V.S. Illust. ya lo dize aquel insigne Colegio mayor de San Ildefonso de Alcalà, que se aplaude felices creditos, con auer vestido su Beca V.S. Illust. Publiquelo Nauarra, aunque le apassione de patria, pues en sus Cortes gozaua el acertado voto de V.S. Illust. Donde Colonia, y Ronces-Valles pregonan, jactandose gloriosamẽte ambiciosas, el lustre que con su gouierno les diò V.S. Illust. aunq̃ le lloren oy embidiosas a Mexico que le goza: lamẽte quien pierde a V.S. Illust. mientras yo, en nombre de mi patria, aplaudo la mas dichosa fortuna, que ha de gozar en el amparo de las letras, y proteccion de la virtud, en cuyas dos firmes columnas se sustenta segura su fortaleza. Conque ventajas, a lo que mi lengua dize, lo ha de hallar V.S. Illust. en su Iglesia? donde la siruen sujetos de tan luzidos empleos, que pudiera cada vno gouernarla, si porter en el Ocaso su Oriente, no se anublaran con la distãcia sus luzes: *Nihil erit in domo tota cuius generum elegisti, quod non tibi tanquam in tuâ placeat.* Assi lo exprimentarà V.S. Illus. en las ilustres Religiones, adornadas de tantos doctos Maestros de toda la Republica (a pesar de la embidia, afectada con plumas de Angeles) quantos sujetos las viuen; en quienes la regular obseruancia en sus institutos, se engaza con la erudiciõ de las letras para aumentar seguros creditos su reputacion contra qualquiera calumnia: *Nec enim* (dixo Casiodoro) *aliqua in orbe potest esse fortuna, quam litterarum non augeat gloriosa doctrina.* Generalmente hallarà V.S. Illus. adornada de los sujetos de su Iglesia, y de las sagradas Religiones toda aquella Imperial Vniuersidad, glo-

Plin. lib. 1 cap. 19.

Libr. 16. variarum.

gloriosa emulacion de la antigua Pariz, y dichosa igualdad de Alcalà y Salamanca; conque me asseguro, Señor, que siendo V.S.Iluſt. el amparo de las letras, y escudo de la virtud, ha de hallarle Mexico muy propicio para su defensa, para su tranquilidad, y su paz, assi se lo prometio Ennodio de su Epifanio: *Ille est circa quem, & concordiam pugnantes seruauerunt; & cuius quietem bella non læderent*; y luego añade: *Ecce hominem quem vidisse præmium est, cum quo habitare securitas*. Ya no se atreuerá ninguno por desafecto a intentar empañar los claros resplandores de Mexico; seguros presagios son de su fortuna prospera el començar yo tan a las primeras luzes, a gozar la protecciō de V.S.Iluſt. donde buscando su sombra, me encuētro mi lazimiento, siendo mas lo que reseruo en mi pecho reconocido, que lo que ofrece la pluma reuerente: *Hæc vota libera emitto manu, & calamo; maiora pectori recondo*. Prospere Dios las felicidades de Mexico con la vida de V.S.Iluſt.

Enno l. in vita Epiph.

Carol. in proleg. ad prodigum.

Illustrissimo Señor.

B.L.M. de V.S.Illuſt. su mas aficionado sieruo.

Fr. Francisco de Pareja.

Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph, &c.
Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? &c. Qnare & vos? &c.
Matth. 1. & 15. cap.

SALUTACION.

VNA depravada malicia, a vistas de vna inculpable inocencia, otra prudencia sagaz, a indicios de vn aparente delito; aquella vestida de lo falso de la calumnia, esta desnuda de lo sospechoso de la censura; allà publicando la boca a impulsos del coraçon, lo que infamauan las manos, aqui ocultando el coraçon, a respetos de la légua, lo que acriminauan los ojos; es la obligacion, que oy nos ofrece al discurso mysteriosamente la Iglesia. Veo por vna parte a los Escriuas, y Farizeos solicitos en mostrarse zelosos de las antiguas ceremonias de sus mayores, calumniãdo en los sagrados Apostoles, que no se lauauan las manos quãdo comian, deuiendo mirar su zelo (sino lo tuuiera ciego la embidia) que ellos no guardauã la ley de Dios, que es mas que sus ceremonias. Veo por otra parte a mi Glorioso Patriarca san Ioseph, q̃ amante mira, aunque prudente calla, lo que pudiera sospechar delito, viendo preñada a su Esposa, y cũplir con la ley de Esposo ofendido, diuulgando el adulterio para el castigo. Serà, porq̃ Ioseph no es zeloso de su honra, y de la ley de Dios, quando los Escriuas, y Farizeos lo son de sus obseruancias? No por cierto.

Parece que miraua estos dos mysterios, en vnã

ocurrencia opuestos, san Ambrosio, quando en o-
Amb. ser. tra ocasió dixo: *Est zelus ad culpam, & est zelus ad*
18. in Psa. *gratiam.* Ay zelo para la culpa, y zelo para la gra
118. cia. No sê si he de entender con gracia estas pala-
bras de Ambrosio; veamoslo; aquel es zeloso pa-
ra la culpa, que qualquiera ademan lo calumnia
por delito, el que, aunque conozca en otro mu-
chos actos de virtud, no atiende sino al desliz de la
culpa: Enfin es censura para el defecto, porque es
zeloso, solo para mirar la culpa, *est zelus ad culpã.*
El zelo para la gracia, este es todo piedad, aunque
tenga a la vista culpa que corregir, sabe dissimu-
lar con prudencia, mas quiere vsar de gracia pa-
ra el perdon, que darse vengatiuo a la calumnia;
es zeloso para la gracia, *est zelus ad gratiam.*
Esta diferencia nace, de que el presumido de ze
loso a la justicia, mira solo lo que sele ofrece a los
ojos, y no se atiende a si mismo; el zeloso a la pie-
dad, atiende primero en si lo que ha de zelar en
otros, y assi se tiempla cõ gracia. He hecho vn sin-
gular reparo en el estilo, conque refiere san Math.
las ocho bienauenturanças, que llegando a la ter
Math. c. 5 cera, dize: *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam,*
y luego immediatamente en la quarta, *Beati mise-
ricordes.* Es verdad, que estas dos bienauenturan
ças son dos, y son distintas, pero no se niegue, que
se engazan tan mysteriosamente la vna, y otra, q
para ser bienauenturado, quien fuere zeloso de
la justicia, lo ha de ser con misericordia; está bien,
pero que quiere dezir, tener sed de la justicia? Sa-
ben como lo entiendo? Vn sediento no tiene sed,
porque la tienen otros, sino por su proprio apeti-
to, que arde con el desseo de beber, y luego con la
sed de los demas, desuerte, que si yo estoy sedien-
to;

to, ſerá porque tengo ſed, y no porque otros la tienen; ſegun eſto, bien pensó la metafora el Euã geliſta ſagrado; el que huuiere de ſer bien auenturado, por ſediento de la juſticia, ha de ſentir en ſi la ſed primero, el cumplimiento de ſus obligaciones, la guarda de la ley, que es la juſticia, y luego podrà ſentir los ardores, que puede cauſar a ſu pecho la ſed que viere en los otros, porque aſsi tomará el guſto a la juſticia, no ladeandoſe injurioſo a la calumnia, ſino templandoſe piadoſo a la miſericordia. Dixolo bien penſado Vuerrico, citado de Titelmano, *ibi nimirum guſtamus vbi amplius eſurimus, & ſitimus iuſtitiam, tam in nobis, quã in alijs, zelo què contrà peccantes incipimus commoueri* (aqui eſtà el picãte) *ſed ne zelus immoderatior feratur in vitium, ſequitur miſericordia qua temperetur.* Nõ ſe pudo dezir mas elegante. En ſintiẽdo la ſed de la juſticia en ſi miſmo el coraçon, ſe tẽplará el zelo con miſericordia, para que no calumnien con deſtemplança los labios, lo que miraron con traueſura los ojos. Que ſedientos de juſticia vienen oy los Eſcriuas, y Farizeos, calumniando ſed en las manos de los Apoſtoles, *quarè diſcipuli tui non lauant manus?* Y no ſienten los ardores de ſu coraçon deprauado q̃ les cauſa la ſed de la obſeruancia de la ley de Dios, ſon zeloſos para la culpa. Que juſto y piadoſo zelo el de Ioſeph, quãdo viendo preñada a ſu querida Eſpoſa, arguyendole el adulterio los ojos, incitandole la obligacion de la ley para acuſarla, le atajaua los paſſos el amor, y la ſatisfacion, que tenia de ſu caſtidad, para cenſurarla, miraua que no cumplia cõ la ley de Eſpoſo ofendido, ſino la diuulgaua, y como la amaua tan tierno, mas queria tratar de dexarla

Vuerr. cit. Titel.

piadoso, que mostrarse sediento a la calumnia, voluit occultè dimittere eam. Assi entiendo yo el *ocultè*, que allà en lo interior de su pecho, como ardia la sed de su obligacion, allà mismo templò cō la misericordia su zelo, fue zeloso para la gracia, era zeloso con gracia. De esta necessito yo, y si con ella se vè obligada MARIA, y agradecida a su Esposo, no dudo que para predicar sus elogios, en retorno, interceda con el Hijo de ambos, a que nos conceda la que hemos menester nosotros, pidamos sela, saludandola con el Angel.

AVE MARIA.

Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph, &c.

Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? &c. Quare & vos? &c. Matth. 1. & 15. cap.



Emplò en acordes acentos el instrumento sonoro aquel Rey musico, aūque penitente de buen gusto (Reuerendis. Señor, y P. N.) Acordo, digo, en suaues tēples del harpa diestros concentos Dauid, quando aduertido vassallo tratò de darle vna entretenida musica a su Señor, en que si suspendian los acentos por sonoros, admirauan los cōceptos por mysteriosos; todas las letras con ser ciento y cinquēta, eran, no ya de vn equiuoco en cada palabra solo, sino de tantos, quantas inteligencias les dan tanto numero de interpretes

tes como tienen; pero siempre mysteriosos: Maestro era de Capilla de si mismo, aunque pudiera serlo del Coro de los Angeles en el cielo; pero a tal diestreza, bastele por musicos bien templados las cuerdas del harpa misma, donde estádo las vozes necessarias para vna dulce harmonia, el mouimiẽto de herirlas con los dedos, para tocarlas, era el diestro compaz para gouernarlas; en el compaz primero leuantò la voz medida al tono, aunque en la letra leuantó el espiritu sin medida al cielo, y entonó la primera letra, o por mejor dezir cãtò la primera entrada a sus Psalmos (no quiero aueriguar si lo compuso Esdras, o Dauid, que quiero yr con la corriente) *Beatus vir* (dixo) *qui non abijt in concilio impiorum, & in via peccatorum nõ stetit: & erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tẽpore suo; & folium eius non defluet, & omnia quæcumque faciet prosperabuntur*. Y remata como por estriuillo de esta letra vn mysterioso antithesis *nõ sic impij, non sic*. Bienauenturado el varon, que no se dexó lleuar del consejo cabiloso de los impios, ni quiso estar en el camino aspero de las culpas, ni sentarse en la pestilente cathedra de los vicios. Este tal, será como vn frondoso arbol, plantado a las corrientes de vn rio, con cuyas aguas frescas se fecundará tan copioso, que darâ el fruto a su tiempo, sin q̃ la sequedad del Estio pueda ajarle su hermosura, ni el rigor del Inuierno elado haga gala de las hojas que le desnuda; mas no son assi los impios.

Mysterioso tono. Ara, atendamos mas a la letra, que al canto, que tambiẽ en la letra ay harmonia, y en esta hallaremos vna dulce consonancia

con el contrapunto diestro de los sagrados Doctores, para que se entiẽda q̃ esta letra, cõpuso diestro Dauid a mi Glorioso Patriarca san Ioseph, cõ el mysterio que representa oy, en el Euangelio de la Feria, la Iglesia. Veamòslo en los versos de esta letra, con el mysterioso antirhesis de los impios: *Beatus vir*, bienauenturado el varon; Theodosió leyó, *perfectus*, el Caldeo *bonus*, el perfecto, el bueno; esse es mi Glorioso Patriarca, perfecto, y justo: *Ioseph autem cum esset iustus*. En vna seña q̃ dá el contrapunto de Genebrardo, se verà quiẽ es el viuo original de este retrato, que quiere copiar Dauid, este bienauenturado varon, donde parece que priuatiuamente le pertenece a Ioseph; *beatus vir*, otra letra del Hebreo, *beatitudines illius sunt*; suyas son las bienauenturanças; parece falsa, que haze la voz del Hebreo, bienauenturãças ay en plural? Ay mas que vna, que es aquel estado perfectissimo de todos los bienes de la gloria? Es verdad; pero esse estado no cõsiste en ver, y gozar a Dios? Si; pues oygan aora la glossa de Genebrardo, tapando la falsa del Hebreo, para la

Hene. ibi. suauidad de la musica: *Vir ille* (que lindas palabras!) *multis modis beatus, nempè in hoc mundo, & in altero est beatissimus, & fœlicissimus*. Suyas sõ del bienauenturado Ioseph las bienauenturãças, pues siendo esta el ver y gozar a Dios, solo Ioseph fue beatissimo, y felicissimo, pues el solo mereció en este mundo verle, y gozarle en sus manos, y mejor en el otro donde mas dichosamente le goza: *Beatitudines illius sunt*. El Escholion leyó, *irreprehensibilis*, es irreprehensible, no solo en lo actiuo de no reprehender, ni calumniar a otros, co como lo dá a antender la palabra, *qui non abijt in concilio impiorum*, y el Euangelio, *cum nollet eam*

tra

traducere, sino en lo passiuo tambien, de no tener que le puedan corregir, o censurar: ya lo dize la palabra *perfectus, iustus*, y la que se sigue del Psalm. *& in via peccatorum non stetit.* Mas no son assi los impios, *non sic impij, non sic*, que como no son perfectos; todo es consejo de iniquidades, y camino de vicios, y pecados; diganlo los Farizeos de oy, que no siendo assi como el perfecto y justo, son reprehensibles de ambos modos, ya llegando a calumniar, y reprehender a los sagrados Apostoles, *quare discipuli tui?* &c. ya siendo reprehẽdidos de Christo, porque quebrãtauan la ley, *quarè & vos?* El bienauẽturado es Ioseph, que como arbol plãtado a la fecundidad de las aguas, dará su fruto a su tiempo, *& erit tamquam lignum, quod plantatũ est secus, &c.* Las aguas representan a MARIA santissima, es muy general esta inteligencia a sus corriẽtes pues plantò Dios a Ioseph, *cùm esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*, para que fecundandose con sus aguas, diesse el fruto; bien lo dize el nombre de Ioseph; en aquella bendicion, que echó Iacob a su Ioseph, le dixo: *Filius accrescens Ioseph.* El Hebreo leyó mejor, *filius fructifer*; el hijo, que creciendo, lleua fruto, será Ioseph; y como lo ha de lleuar? Otra letra del Hebreo, *crescens iuxta fontem*, creciẽdo junto a vna fuente, q̃ bañandole las venas de sus rayzes, le fecunde para su fruto; esso quiere dezir Ioseph: mas no son assi los impios, *non sic impij, non sic*, pues que tienen? Diganlo las palabras, que Christo S. N. dize oy a los Farizeos: *Omnis plantatio, quam non plantauit Pater meus cœlestis eradicabitur.* Estos impios calumniadores (dize Christo) yo los cortarè de rayz, porque no siendo arboles plantados por

Gen. 46.

mano de mi Padre Celestial, quedarán siempre sin fruto, porque les falta el agua, que los fecunde. „
El bienauenturado es planta hermosamente vestida con el verdor de sus hojas, que nunca se le ajarán; *& folium eius non defluet*, por las hojas se entienden en las diuinas letras, las palabras; assi aquel *folia eius pulcherrima*, del cap. 4. de Daniel, lo explicò de las palabras Hugo Vict. citado de el Incogn. *in folijs verba significantur*. O que hermoso arbol Ioseph! como le auia de marchitar el viento las palabras, si jamas las sacó del coraçō, ni las sintieron sus labios? aun viendo preñada a su Esposa, no se leerá en todo el Euangelio, que se le ajasse hoja alguna, porque no se le deshojò vna palabra, *hæc autem eo cogitante*, allá dentro de su coraçon se lo auia. Mas no son assi los impios, *nō sic impij, non sic*; que presto se les deshojaron los labios a los Farizeos de oy, tan impaciente viuia, con sus malos pensamientos, su coraçon, q̄ no solo los brotauan injuriosos por los labios, pero aun los escupian venenosos por los ojos, para cōponer su calumnia, y aunque no se lleuaria el viēto sus palabras, porque eran muy pesadas, alomenos las deshazia su ponçoña, para mancharse las bocas; assi se lo dize Christo; *Quod procedit ex ore, hoc coinquinat hominem*: y si le preguntamos al Señor, que es lo que procede de la boca para manchar? dirà, que los malos pensamientos, que nacē del coraçon, *quæ de ore procedunt, de corde exeūt, & hæ sunt cogitationes malæ*. Aqui entendió el doctissimo Maldonado las palabras injuriosas, q̄ naciendo del coraçon cabiloso de los Farizeos, para calumniar a los Apostoles, se manchauan ellos mismos con sus palabras, *vt ostenderet, ipsos (scilicet*

Dani. 4. Hug. Vic. apud Inco. Psalm. 1.

Mald. ibi.

licèt Pharizeos) maligni & calumniatorijs verbis inquinari. Con esto, quien duda que las hojas de estas malas plantas se marchiten, y desvanezcan a el viento. El bienauenturado gozara segura prosperidad en sus acciones, *& omnia quæcumq. faciet prosperabuntur:* O que bien acreditadas de Dios las acciones de Ioseph. Digalo la atencion conq̃ para quitarle las sospechas, le embiò vn Angel reuerente, que con veneraciones le hablasse, *ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph*, aun los sueños de Ioseph son teatros bien dispuestos para las estimaciones de Dios; mas no son asi los impios, *non sic impij, non sic*, que obrando injustamente como los Farizeos de oy en sus calumnias, les ataja Dios los passos para el descredito, que merecen sus acciones, conque en oposicion de estos impios, queda acreditado Ioseph, como perfecto, y justo, de arbol bien plantado a las corrientes de las aguas de MARIA, para dar copioso fruto a su tiempo, quedando siempre vestido con el adorno hermoso de sus hojas, y gozando seguras prosperidades sus acciones, con creditos aplaudidos de Dios.

Vamos aora con nuestro contrapũto nosotros, discurriendo algo mas sobre esta letra, y se entenderà con esto, como este bienauenturado Varon, es mi Ioseph glorioso, porque en contraposicion de los impios, es este frondoso arbol plantado a las corrientes de MARIA santissima: *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum.*

(?)

§ .I.

Que si los Escriuas, y Pharizeos fueron plantas secas, que por opuestos a Christo, no tuuieron agua que los regasse; Ioseph santissimo, fue planta fecunda de la gracia original, por estar junto a Maria.

AViendo criado Dios al hombre, planta hermosa del parayso, donde hizo a la tierra, que pechera le tributasse abundancia de cristales en vn copioso rio, que a quatro corrientes le fecundassen, para que con el riego de estas aguas, siempre gozasse la constancia de sus verdores; en breue tiempo perdió todo este bien, por oponerse soberuio a su Criador, conque echandole del parayso por indigno de sus delicias, le faltô el agua que le regasse, y quedòse planta desterrada (aunq̃entonces mas de tierra) esteril, infecunda, y seca, mas para las voracidades del fuego que lo consuman, que para los alagos de la frescura que lo agazajen. Assi entendió el Doctissimo Lorino las palabras: *& erit tamquam lignum &c.* donde hablãdo en sentido mystico, dize: *Designare potest conditionem nostram, propter originale peccatum, quo sumus steriles, & aridi.* Desuerte, que auiendo quedado el hombre seco, y esteril por la culpa original, siempre està sediento, necessitado de vna fuẽte, que continuamente le estè regando, para fecũdarlo a la gracia. Que riego an de tener los Escriuas, y Farizeos, siendo plantas secas, no solo por la primera culpa, sino oy mas ajadas, por la obstinacion de su soberuia, conque se oponen al Hijo de Dios con calumnias, y anteponiendo sus vanas cere-

Lorin. ibi.

ceremonias que obseruan, a las diuinas leyes que quebrantan? afè, que no an de tener agua que los limpie las manchas del coraçon, aũque les sobre, conque lauarse las manos. O, empeño, que fecundidad, que frescura, y que firmeza en su planta tẽdrà Ioseph a las corrientes fertiles de MARIA santissima!

Leuanto vna curiosa duda. Sam Ambrosio, pōderando la bizarria liberal de Rebeca, y la miseria de la Samaritana: Llegase esta a la fuente de Sychar, en ocasion que Christo S.N. llegô fatigado con las ansias del camino, y sediento con los ardores del Sol: pidióle vn jarro de agua, para mitigar la sed, y al pũto que lo oye la desdichada muger, le pone mil dificultades al darsela, ya negandose a la comunicacion con Christo, por Iudio, siendo ella Samaritana; ya por la falta del vaso cō que sacarla; ya con la profundidad del poço para alcançarla (valgame Dios los impossibles que se halla a la mano para negar, quien no tiene en la mano la voluntad para dar!) *Puteus altus est, neque in quo haurias habes*. Pensad vn rato en esta desembuelta miseria de la Samaritana, mientras llega Eleazaro, simuladamente sediento, en busca de la galante Rebeca; ya llegó, embiado de su señor Abrahan, y ya se halla cō Rebeca, a quiẽ por introduzirse a hablarle, despues de saludarla cortês, le pide el agua sediẽto; apenas le oye Rebeca, quãdo liberal se la ofrece, *bibe domine mi* (le dize) *quin & camellis tuis potum tribuam*, bebed, señor mio, bebed, que os doy de tan buena gana el agua, que la darè tambien a vuestros camellos. Que cortès señora, que bizarra, en quien no ocasionô grosseras descortesias el pedirle! Miralas a ambas Ambrosio Ioann. 4.

 y di-

y dize: no veys como la Samaritana auarienta no dà agua a Christo, verdaderamente sediento; sino que todo es embaraços, por negarla; el poço le parece profundo, para baxar por agua, para darla, quando no es otro el motiuo de venir, sino a lleuarla? Lleua el cantaro al ombro para alcançarla, y para darsela a Christo, no tiene vaso conque sacarla? *Samaritana illa* (dixo Ambrosio) *venit ad fontem, sed non descendit, puteus enim ei videbatur altus, nec impleuit hydriam, vnde non habebat vt actus suos lauaret.* Esta es la Synagoga; dize el mismo Ambrosio, que para los suyos, que son los Escriuas, y Farizeos, aunque tenga vna fuente abũdante de agua, tiene tãtos embaraços a darsela, q̃ aũ los instrumentos para poderla comunicar, son dificultades para fertilizarlos, no tiene agua que dar a los suyos, porque no tiene gracia conque lauarlos; pero Rebeca hermosa, que representa a la Iglesia de Christo, tiene tan copiosos raudales de viuas aguas de la gracia, conque apagar la sed de sus hijos los fieles, que abundantemente los riega con sus corriẽtes: *Hæc (scilicèt Rebbeca,* prosigue Ambrosio) *sola cognouit fontem verum vitæ æternæ, ideo habuit, quod daret sitiẽtibus.* Assi pues que si los Escriuas, y Farizeos esperan el agua de su Madre la Synagoga, para regarse, moriran de sed, plantas secas, y infecundas. O Ioseph santissimo, como os miro arbol hermoso, plantado de pie firme a las liberales corrientes de la mejor Rebeca, y que para fecundaros, os dize *bibe domine mi*, bebed señor mio, bebed de mis aguas dulces, que os fecunden de manera, que entrando por las rayzes de vuestro cuerpo, lleguen a fecundaros el alma, *plantatum est secus decursus aquarum.*

Amb. lib. 1. de Abr. cap. 24.

Idem.

De

De aqui he llegado a pensar, que si el ser plantas esteriles, y secas los hombres, es porque la culpa original nos secò, ajando la hermosura de la primera planta, como diximos antes de Lorino; Ioseph (no sê si lo diga; ea que si, que esto no se ha de cir con miedo) Ioseph santissimo, aunque fue cōcebido en la primera culpa de Adan, como los demas nacidos; fue, empero, santificado, luego que fue engendrado, q̄ fue su primera planta; y no es dificil de persuadirse este discurso, porq̄ quiē le secūdô desde entōces fuerō aquellas aguas purissimas de la gracia original, Christo Señor Nuestro, y MARIA santissima, *plantatus secus decursus aquarum*, siempre tuuo Ioseph a estas orillas su planta, *cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*; y antes auia dicho el mismo san Matheo: *Ioseph virum Mariæ, de qua natus est Iesus*. Pues si el ser de esta planta hermosa de Ioseph, tiene tan a la mano estas aguas, q̄ mucho, que ellas, a quiē tan de cerca les toca, lo fecunden, desde que se plāta en el mundo, con la gracia original.

No les tocaua tan de cerca el Bautista, y lo hizieron, porque era de su casa, y familia, y auia de ser el Precursor de Christo. Aduirtiò san Gregor. Taumaturgo este caso, muy al intento que sigo: acabado de dezir el Angel a MARIA santissima aquel soberano anuncio de la Encarnaciō del Verbo en sus entrañas, dize el sagrado Texto, que se leuantó, y se fue a las mōtañas de Iudea, por ciertas noticias, que el Angel le auia dado cerca del preñado de su prima, llega a la casa de Zacharias, y poniendose en su presençia, los saludó; aun no auian salido las palabras de la boca de MARIA, quando el Niño tierno en el vientre de Elisabet,

començó a hazer vnas trauesuras graciosas, y a dar saltos de alegria, sientelos Elisabet en su vientre, y exclama, *ecce enim vt facta est vox salutationis tuæ, exultauit infans in vtero meo.* Señora (le dize) que es esto? que al punto que me aueys hablado, salta de regozijo mi hijo: si acaso es porque le llama la sangre, y reconociendo vuestro noble parentesco, se alegra? No es sino, porque reconoce otro parentesço mas alto dẽ la gracia original, q̃ entõces le santifica. Agora mi duda: Si auia Dios de santificar al Bautista, porque auia de ser de su casa, y familia, y le conoció prendas para ser su Precursor en la tierra (que es vna razon de estado muy constante, y muy llegada a la razon en los Principes, adelantar, a otros, los de su casa, y familia, y mas quando por sus luzidas prendas no degeneran) porque Dios no santificò al Bautista desde que fue engendrado. Que a satisfacion del gusto responde el Taumaturgo: *Vox igitur Mariæ efficax fuit, & Spiritu sancto repleuit Elisabeth, ac veluti ex perenni quodam fonte, instrumẽto linguæ, flumen charismatum emisit.* Es verdad, que auia Dios de santificar al Bautista, pero hasta que estuuiesse delante MARIA, no era tiempo, porque esta soberana Señora, es la fuente, donde se depositan las aguas de la gracia original, y su lengua el instrumento, y arcaduz por donde se cõducẽ. Asi pues santifique Dios al Bautista, limpielo de la culpa original: pero esto sea, a los seys meses de engendrado, porque hasta entonces, no estuuo junto a la fuente, que le regasse con essas aguas dulces: pues si esto hizo MARIA con el Bautista, quando estuuo en su presencia, que diremos que harâ con Ioseph, a quien desde que se engendra, se planta

Taum. ser. 2. de Ann.

para

para ſu Eſpoſo, y para padre de Chriſto, *plantatus ſecus decurſus aquarum*? que? regarlo deſde entonces con eſſas aguas viuas de la gracia original para que ſe fecunde con ellas.

Y que mucho ſi el plantarſe Ioſeph junto a eſtas aguas, fue para vnirſe, y ſer vna miſma coſa cõ ellas; eſto dà a entender la palabra *ſecus* del Pſalmo, que en ſentido de Eſcritura ſignifica vnion; aſsi en aquel *aperta eſt radix mea ſecus aquas*, que dixo la ſabiduria por Iob, entendió el Incognito la vnion de la Perſona del Verbo, cõ nueſtra humanidad: *Humanitas* (dixo) *eleuata eſt ex vnione ad aquam ſapientiæ diuinæ*. Deſuerte, que dezir, q̃ Ioſeph es arbol plantado, *ſecus decurſus aquarum* ſiendo eſtas aguas MARIA, ſerâ dezir, que fue vna miſma coſa con MARIA. Aſsi es, que llegaró a vnirſe en las voluntades, en la caſtidad, y en las almas, deſuerte, que no huuieſſe diferencia de Ioſeph a MARIA; bien pueden ſer dos cuerpos en la quantidad, y numero diſtintos, pero como es Ioſeph arbol plantado al lado de eſta corriente, ſe fertiliza tanto con eſtas aguas, que entrando por las rayzes de ſu planta, de tal ſuerte ſe comunicã, que ſe hazen vna miſma coſa. Cap. 29. Incog. ibi.

Quiere Dios formar a Eua, y dizele a Adan: vẽ acá Adan, duerme, que quiero hazer contigo vn ſacramento muy grande; duermeſe Adan, ſacale Dios vna coſtilla, y fabrica la muger. Aqui mi duda: no le ſeria a Dios mas facil, y laſtimara menos a Adan, con formar a Eua de otro pedaço de tierra, y darſela por muger a Adan? no parece rigor, q̃ quiera Dios darle vna muger, y que ſea tan a coſta de Adan? no, dize Baſilio el de Seleucia: *Neq. vero ex terra, ſed ex latere membrũ mutuatur partitur* Baſil. or. 2

titur corpus, vt mentem coaptet, & natura vna dissipatur arte formantis, vt vna mens construatur ad imitationem naturæ. Que de buen gusto Basilio, no forma de tierra a *Eua*, sino del lado de Adan, porq̃ el intento de Dios, no es solo fabricar vna muger, para que sea esposa de Adan, sino para que siédolo, aunque se diuida el cuerpo en dos pedaços, sea vno el espiritu enlos dos cuerpos, quedese vna voluntad en Adan y Eua, para que si quádo era vno solo, gozaua de vn solo espiritu: assi agora, aunq̃ se diuida el cuerpo, quede vn espiritu en ambas partes; si formara Dios a Eua de otro pedaço de tierra, auia de ser distinta de Adan, y viendose diferente Eua en su formacion, auia de querer ser diferente en espiritu; pues esso no, formese de vn pedaço del mismo Adan, para que hallandose Eua con el mismo espiritu que tenia, quando era pedaço de Adan, entienda, que aora aunque distinta en el cuerpo, es vn mismo espiritu con Adan. Este espiritu deuió de reconocer Adan, quando despues de formada Eua le dice: *Hoc nunc os de ossibus meis:* â Ioseph mio, si os planta Dios en el mũdo a la corriente de MARIA para su Esposo, *secus deccursus aquarum*, y vuestra Esposa, desde entonces, os riega con las aguas de la gracia original, quien duda que soys, aunque en cuerpo diferẽte, vna alma misma, vn espiritu so lo? que a tiẽpo lo dixo Ruperto sobre el Euangelio: *Quomodo, vel in quo coniugati fuerunt? nimirum quod vnus spiritus, & vna fides erat in eis.* De tal suerte se desposaron Ioseph, y MARIA, que entre ambos, con ser dos, no vuo mas que vn espiritu, y vna fè, y dá la razon el docto Abad: *Spiritus sanctus amborũ cõiugalis amor;* que mucho que fuessen tan vno Ioseph y MA-

Rupert. in cap. 1. Ma.

y MARIA, si el mismo Espiritu santo, q̃ en aquella generacion eterna del Verbo, para que conociẽdo los hombres Tres Personas distintas, se adore vn solo Dios verdadero, es el amor del Padre, y Hijo, para declarar la vnidad de aquella essencia; esse mismo es el amor conjugal entre Ioseph, y MARIA, *Spiritus sanctus amborum coniugalis amor*, ea, que si, que Ioseph es arbol, plantado a la corriẽte de las aguas de MARIA, *cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*, para q̃ siendo vna misma cosa con su Esposa, se conozca, que lo fecundó, desde que fue engendrado, con la gracia original, *plantatum est secus decursus aquarum*.

§ .II.

Que si los Escriuas, y Farizeos, menospreciando a Christo, y a su ley, no dieron fruto; Ioseph santissimo, siendo Padre de Christo, lo dió copioso, y saludable al mundo.

VIuen tan obstinados en su malicia los impios, que ya, no solo se desvian de la ley de Dios, y sus palabras, sino, que oponiendose a ella proteruos, la reciben con color de Religion, para menospreciarla; essa es la mayor sequedad de las plantas animadas, para no fructificar. Diónoslo a entender Christo S.N. en aquella parabola, que dixo a sus Dicipulos, y refiere san Lucas: *Exit qui seminat, seminare semen suum super terram*. Atended (dice Christo) a lo que me está passando en el mundo, Dicipulos mios; vn labrador salio a sembrar, y quando arrojaua el grano, vno caìa sobre la *Luc. 8.*

la piedra, y se perdia, otro, en tierra seca, que por falta de humedad en ella, se secaua; otro en la vereda, por donde passando los caminantes, lo pisauan, y venian hambrientas las aues del cielo, y a pedaços se lo comian, *aliud cecidit secus viam, & conculcatum est, & volucres cæli comederũt illud.* Esto es lo ordinario, que sucede en la agricultura; lo literal de esta parabola, es lo que el mismo Christo explicò, preguntado de sus Discipulos; el sembrador es Dios, la semilla es su diuina palabra. *semen, est Verbum* Dei; esta es, sus diuinas leyes, y la verdadera ley, a que se reduzen todas, Christo S.N. el campo de la era, es el mundo, que en todo el siembra esta diuina palabra, vnas vezes cae en piedras, que son los coraçones descubiertamente obstinados, que no reciben la palabra de Dios, y assi no fructificã, otras vezes cae en tierra seca, q̃ por no estar cultiuada, con la mortificacion, y penitencia, no fecunda; otras vezes cae en tierra buena, que son los justos, bien cultiuados con las buenas obras, con la guarda de las leyes; y cumplimiento de sus obligaciones, y dan ciento por vno de fruto copiosissimo. Pero lo que me causa particular reparo es, el modo de dezir, que el grano que cae en la vereda, fuera de pisarlo quien passa, se lo despedaçan, y comen las aues del cielo, *conculcatũ est, & volucres cæli comederunt illud;* no lo entiendo; si este grano es la palabra de Dios, y estas aues la reciben para despedaçarla, y no fructificar, porque las llama Christo aues del cielo? *volucres cæli?* aues del infierno las llamára yo; porque solo estas pueden maltratar vorazes la palabra de Dios; Eusebio Cessariense, entiende por estas aues, a los demonios, spiritus malignos, y a los

los hombres aſtutos, falſos, y engañadores; *ſpiritus malignos* (dice Santo Thomas en ſu Cathena) *& dæmones, vel viros fallaces, & callidos intelligit Euſebius*; mas dificultoſo eſtá el lugar, ſi ſon los demonios eſtas aues, porque les llama del cielo? Es acaſo, porque fueron en ſu primera creacion aues del cielo, y quiſieron ſoberuios remontar ſu buelo mas arriba? Bien pudiera ſer, pero no es por eſſo; tambien ſe entienden en eſſas aues (dize Euſebio) los ſimulados, y aſtutos hombres, falſos, y engañadores, *viros fallaces, & callidos*. Pues ya lo entiendo, eſſos ſon los hipocritas, aſtutos, y cabilo-ſos, que fingiendoſe aues del cielo, hazen que reciben la palabra de Dios, para guardarla, y no es, ſino para piſarla con menoſprecios, y deſpedaçarla con yra, *conculcatum eſt, & comederunt illud*, ſō hipocritas, que mintiendo deuociones, transformados en Angeles de luz, afectando virtudes, y ſimulando religion, reciben el eſcogido grano de Dios, como aues del cielo, para menoſpreciarlo, como aues del infierno. Que viuamēte pintó aqui eſte Doctor a los Eſcriuas, y Farizeos, que afectādo ritos, y ceremonias de ſus mayores, quieren acreditarſe religioſos, y reciben a ChriſtoS.N. que es la palabra de Dios, como hipocritas con cultos de los labios, para deſpedaçarlo vorazes con rabias del coraçon; *O hypochritæ* (les dize Chriſto) *populus hic labijs me honorat, cor autem eorum longe eſt à me*; pues ſiendo aſsi, claro eſtà que no han de fructificar. Mirad ſi es grande la diferēcia que ay de eſtos impios, a Ioſeph, que como planta fecunda dâ fruto abundante, y ſaludable a ſu tiempo, fue tierra buena Ioſeph, tierra del cielo, en quien cayô el grano del labrador Dios, ſu diuina pala-

Euſe. Cæſ. in cat. D. Thæ.

 bra,

bra, su Hijo eterno, para que fructificase a lo humano.

Este discurso me hizo pensar, que el caer en Ioseph la palabra de Dios, y fructificar, fue, para que si en lo diuino se conocia esta palabra por fruto (digamoslo assi) del Padre eterno, assi el caer en Ioseph, fue, para que en lo temporal se conociesse fruto suyo esta misma diuina palabra; para lo qual entiendo, que el Padre eterno le comunicó a Ioseph, con vna inefable participacion, la Paternidad, conque es Padre de Christo S.N. para que con la misma Paternidad, que el Padre lo es en lo diuino, lo sea Ioseph en lo humano con la misma Paternidad.

Muchas razones me motiuaron este pensamiẽto; lo vno, porque no es inconueniente, que siendo Christo Hijo del Padre eterno, por lo diuino, lo sea de Ioseph en lo humano con la misma Paternidad; porque si esta tiene su produccion por el entendimiento, y MARIA santissima, segun dize san Agustin, primero concibió al Verbo eterno, en el entendimiento, que en el vientre, *prius concepit mente, quam ventre*; siendo vno Ioseph con MARIA en el espiritu, en la voluntad, y en el alma, bien podremos entender, que en aquella concepcion del entendimiento de MARIA, cooperò la paternidad de Ioseph, comunicada del Padre. Lo otro, porque no ay inconueniente, para que siendo Christo Hijo de Dios, lo sea tambien de Ioseph, porque Dios no tiene, en orden a su Hijo, zelos de Ioseph; pensólo, como suele, Chrisologo, ponderando el modo de hablarle el Angel a MARIA santissima, que parece, le dize, que es Esposa de Dios; en las circũstãcias que le habla, *gra-*

Luc. 1.

tia

tia plena, Dominus tecum, &c. Tened Angel santo; mirad que esta Señora está desposada ya, y tan de su gusto el Esposo, que juzgo no lo dexarà de su amor. Quereysle quitar a MARIA su Esposo, o a Ioseph su querida? no por cierto (dize Chrisologo) *Neque auferat à Ioseph Sponsam, sed reddat Christo, cui est in vtero pignerata cum fieret, Christus ergo suam sponsam recipit, non præripit alienã, nec separationem facit, quando suam sibi totam iungit in vno corpore creaturam.* De buen gusto, por cierto; no quisiera que mi vulgaridad, al explicarlas, ofendiesse la agudeza de sus palabras; no quita el Angel a Ioseph su Esposa, sino que se la buelve a Christo, cuya era la prenda, desde que se concibiô en el viẽtre de su madre; assi, pues, Christo recibe su Esposa, sin vsurparla agena; ni haze separacion, o dissuelve el matrimonio, quando en vn cuerpo junta toda su criatura para si; aun estâ confuso el concepto: pero en el, no solo conozco los zelos mystriosos de Ioseph, sino que tambien admiro, como adoro, vn zelo soberano de Dios: ô mysteriosa emulacion de Dios, y de Ioseph! Alega Dios de su derecho antiguedad de Esposo de MARIA, a quien dio la mano, desde que se concibió en el vientre de su Madre, *cui est in vtero pignerata cum fieret,* y que para serlo, la dotó como poderoso, de la preseruacion de la culpa de Adan, con las arras de la gracia original, y con esto dize Christo, que recibe su Esposa, y no la vsurpa agena, *suam sponsam recipit, non præripit alienam.* Mucho derecho alega Dios, para Esposo de MARIA; pero no lo tiene poco Ioseph que alega de su parte, q̃ el decoro, y la entereza de la fama de MARIA, se le deue a Ioseph; y el ser Madre de Dios, porque a Ser. 140.

la sombra de ser su Esposo, se obrô en su purissimo vientre el inefable mysterio de la Encarnacion del Verbo, y que la conseruacion de la pureza de MARIA, con esto que refiere, le diô en donas, en señal de matrimonio; graues razones son las de vna, y otra parte, pero no sõ opuestas, dize Chriso logo: *Nec separationem facit quando suam sibi totã iungit in vno corpore creaturam.* Recibiendo Dios a MARIA por Esposa, no haze separacion, ni dissuelve el matrimonio con Ioseph, bien caben en este matrimonio con MARIA, Dios, y Ioseph, Esposa de Dios es MARIA, pero de tal suerte, que no se la quita a Ioseph, ***Christus suam sponsam recipit, non præripit alienam***, siendo MARIA Esposa de Dios, no quita Dios la esposa agena, porque queda en el matrimonio su dueño, que es Ioseph, porque solo de Ioseph no tiene Dios emulacion zelosa: luego no la tendrà, para que siendo el Padre eterno Padre del Verbo Diuino, lo sea Ioseph en lo humano con la misma Paternidad, comunicada del Padre, el ser padre de Christo no puede ser, sino es con la Paternidad personal del Padre eterno, mas son tan grandes los meritos de Ioseph, que pone Dios en el su paternidad, para que lo sea en lo humano.

Quierenlo ver mas claro, refiere el Euangelista san Lucas, que acabando de celebrar Christo Señor Nuestro el Bautismo en las aguas del Iordan, se oyò aquella voz bien entonada del Padre, que le dixo: *Tu es Filius meus dilectus*, tu eres mi Hijo
Luc. 3. querido: y luego inmediatamente dize el Euangelista: *& ipse Iesus erat incipiens quasi annorum triginta vt putabatur filius Ioseph.* El mismo Iesus, este Señor de quien acaba de dezir el Padre

eterno,

eterno, que es su Hijo (parece que dà señas el Euãgelista, porque se conozca el mysterio) *ipse Iesus*, era de treynta años, segun se reputaua por hijo de Ioseph; no se niegue que tuuo mucho mysterio el jũtar san Lucas en dos clausulas seguidas los dos Padres de Iesus. Tocòlo con profundo y suaue sen tir aquel gran deuoto de Ioseph Isidoro Isolano: *Gessit enim Ioseph* (dize) *personam Dei Patris omnium conditoris per Verbum, dum eiusdem Verbi Incarnati putabatur esse pater*. Admirable pensar; bien juntô las dos clausulas el Euangelista sagrado, quando acabando de referir el reconocimiento del Padre eterno a su Hijo soberano, prosigue con el reconocimiento de Ioseph al mismo Hijo, porque Ioseph en lo humano, fue sostituto de la Persona del Padre, quando todos lo tenian por Padre del mismo Verbo encarnado. No veys como digo bien, que el Padre eterno le comunicô la Paternidad a Ioseph, para que sostituyesse en la tierra su propriedad personal? ea que si, que quiso Dios que se entendiesse en el mundo, que Ioseph plantado arbol fecundo a la corriẽte de las aguas de MARIA, *cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph*, daua este copioso, y saludable fruto Christo Señor Nuestro, *quod fructum suum dabit in tempore suo*. Arbol tan bien regado con estas aguas, que aun fructificando copioso, nunca le faltaron las ojas, porque no se le marchitaron los labios, *& folium eius non defluet*, y que mucho si su coraçon era el sagrado deposito de sus pensamientos, sin comunicarlos jamas, aun a sus mismos sentidos; en esto tambien se diferenciò de los impios, *non sic impij, non sic*.

Isid. Isol. 1 par. ca. 16

§ III

§ .III.

Que si los Escriuas, y Farizeos se mancharon, por que brotauan del coraçon sus calumnias; Ioseph fue puro, y limpio por guardar en el coraçon sus sospechas.

QVe breue tiempo viuen en vn coraçon deprauado los pensamientos, tan luego los traslada a la lengua, que parece, que no nacen del coraçon, sino que los pare la lengua, que al contrario son los justos, los sabios, tan prudentemente refrenan la lẽgua para no articular las palabras, que estas parecen hijas del coraçon, y este la vrna sagrada donde se guardan. Bien lo dixo el Sabio. *in ore fatuorum cor illorum, & in corde sapientum*
Ecle.21. *os illorum.* Con nouedad milagrosa obran los necios injustos, y los sabios perfectos, ya en ellos estan mudados los sitios de los pensamiẽtos, y las palabras, ya no es el lugar del coraçon en los necios, aquel interior, y oculto principio de la vida, sino este publico, e injurioso sitio de la boca; ni en los sabios, es ya el sitio de la boca, este solar de los labios; sino el tabernaculo escondido del coraçõ, en fin los sabios tienen la boca en el coraçon, y los necios tienen el coraçon en la boca.

Repreprehende el Profeta Rey a Doêg, o a Saul, como quieren otros, de calumniador atroz, y dizele: *Tota die in iustitiam cogitauit lingua tua*, todo el dia se le vá a tu lengua en pensar injusticias calumniadoras; estraño modo de hablar; esso de pensar, es proprio del coraçon, el hablar para la lengua: pues como dice Dauid, que la lengua

de

de Doèg piensa calumnias injustas? Yo lo explicarè (dize Eusebio Cessariense, engazãdo este lugar de Dauid, con el del Sabio) *in ore fatuorum corda eorum;...cum itaque fatuus esset, quod calumniator existeret sive Doeg, sive Saul peccans, id cirio ait, in iustitiam cogitauit lingua tua.* Desuerte, que el animo del calumniador, como por la calumnia sale intẽpestiuamẽte a la boca cõ lo q̃ pẽsó el coraçõ, està, tan como en proprio lugar en la boca, que parece que su lengua es la que piensa, y no que el coraçon imagina; bien claro se vè en los Escriuas, y Farizeos, necios, injustos, que calumniando a los sagrados Apostoles, y tacitamente astutos, y maliciosos, a Christo, està brotando la calumnia tan a fuera, que en ella viene embuelto su coraçõ, para aposentarse en la boca, *quæ de ore procedunt* (les dize Christo) *de corde exeunt, & hæ sunt cogitationes malæ.* Tan venenosas despide su coraçon las palabras, que parece auerlas pensado su lẽgua injusta, porque como necios tienen el coraçon en la boca. O sabio, y justo Ioseph! que se han hecho vuestros hermosos labios, vuestra prudente lengua? juzgo que se os ha ydo al lugar sagrado de la prudẽcia, y a fe os à passado la boca al coraçõ, quiçás es, para que viuiendo la lengua en su hospedaje, sirua de lamer, para curar las llagas, que os causaron las sospechas, viendo preñada a vuestra querida Esposa; todas las palabras librais en ocultos pensamientos del coraçon: *Hæc autem eo cogitante*, porque no se marchitassen palabras, que auian de articular vuestros labios, *& folium eius non defluet*, como se auian de ajar las palabras de Ioseph, si, no solamente, no las hablò, pero aun las tenia tã guardadas en su coraçon, que ni a sus sentidos se

Euse. Cæs. in cat. D. Tho.

las

las comunicò. En esto llegò Ioseph a emular, o por mejor dezir, a imitar la prudencia de su Esposa, de quien dixo Chrisologo, que de tal suerte guardò en su pecho el misterio, que el Angel le anunciò, que ni a sus sentidos externos lo reuelò: *Quæ diuinum pignus sic suo suscepit, & seruauit in pectore, vt illud tota corporis externa nescirent.* Lo mismo le sucedió a Ioseph, que lo que via, e imagina del mysterio, viendo preñada a su Esposa, de tal suerte lo guardaua en su coraçon, que ni a sus sentidos externos lo comunicó, vianlo sus ojos, y tocauanlo sus manos, pero porque no le sintiessen lo q̃ podia sospechar, lo passaua de los ojos al coraçon, y guardandolo en el, echaua la llaue del secreto, de manera, que no saliesse jamas (a los labios? ya era excesso) ni aun a seutirse de los sentidos; ô prudencia casi diuina de Ioseph!

Chrysolo.

Aora llego a entender vn reparo, que siempre me ha hecho dificultad en el Euangelio, donde dice san Matheo, hablando de las imaginaciones de Ioseph: *Hæc autem eo cogitante, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph*, estando en estos pensamientos Ioseph, se le apareciò el Angel entre sueños: mirad lo que dezis, Euangelista santo, *hæc autem eo cogitante*, y *in somnis*? si està pensando Ioseph, como entre sueños? y si duerme, como piensa? hablar, pudiera ser entre sueños, aunque a Ioseph, ni aun durmiendo se le despegarô los labios; pero pensar entre sueños? es industria mañosa de Ioseph, no duerme, no (que a quien tiene sus cuydados, no le permite la imaginacion descanso) haze que duerme Ioseph, porque sus sentidos, lleuados de lo pesado del sueño, se suspendan, y entonces que los conoce dormidos, se pone a pensar Ioseph

feph; efta es buena ocafion (dice) penfemos aora, que mis fentidos fufpenfos con el fueño, no me fiẽtan, y me arguyan lo que fintieron; aora, coraçon, que tu conoces la caftidad, y pureza de mi querida Efpofa, pienfa, pienfa, que myfterio ferá eftar preñada? aora prefto, no te fientan, y te arguyan los fentidos. Efta es la razon, porque fe le aparece el Angel entre fueños, porque con las experiẽcias que tenia de Iofeph, conoció que no auia comunicado a fus fentidos mifmos, fus penfamiẽtos; afsi le auifa entre fueños, como quien dize, efta es linda ocafion de declararte el myfterio, Iofeph, aora que tus fentidos duermen, ya sè, que tu coraçon eftâ difpierto, y velando entretenido en varios pẽfamientos, afsi pues, quedito, no nos fientan tus fentidos, fabete que tu Efpofa eftà preñada de el Verbo eterno, que el Efpiritu fanto la fecũdò, no, no, no te ha ofendido MARIA; que bien logrò la ocafion el Angel, para que fu perfuacion no padecieffe repulfa con el afecto de los fentidos.

Pondera fan Pedro Chryfologo aquel cafo que refiere el Euangelifta fan Lucas en el cap. 11. Vn hombre (dize Christo) llegó a otro que fe le preciaua de amigo, y tocando a fu puerta a media noche, le dixo: amigo, vnos hombres fe me han entrado por las puertas, y no tengo que darles de cenar, ni modo de poderlo cõprar, que es media noche, hazedme gufto de preftarme tres panes, que quedarè corrido fino me facays de efte empeño; oyelo el otro, aunque no lo efcucha, y dize, *noli mihi moleftus effe, oftium claufum eft, & pueri mei mecum funt in cubili meo, non poffum furgere*; no me feays molefto, le dize, que tengo ya cerrada la puerta (o que cerrada la tiene, quien no tiene Luc. 11.

abierta la de la voluntad!) mis muchachos estan ya conmigo recogidos en mi retrete, no puedo daros lo que pedis; por estos muchachos, se entienden los sentidos, y por el amigo, el coraçon que se dexa lleuar de los afectos de la carne; pues tente hombre (dize Chrysologo) essa es linda ocasiō de remediar la necessidad del amigo, aora q̃ tus muchachos traujessos estan durmiendo, y tu solo estâs dispierto, *dormientibus seruis, pulsantis necessitatem, solus, & primus audiuit*; que si te pide pā el amigo, y lo sienten los muchachos, an de cōtradezirte que dês, lo que parece que es suyo; y si te pide remedio a la necessidad, y lo sienten tus sentidos, an de arguyrte los afectos de la passion, para atajarte la mano; logra la ocasion en que estan suspensos essos inquietos enemigos del coraçon. Que bien la logra Ioseph, y a su imitacion el Angel, que para pensar el mysterio Ioseph, y para reuelarselo el Angel, aguardaron a que sus sentidos durmiessen, porque nunca les comunicó Ioseph sus pensamientos; miren como se los comunicaria a sus labios, para articularlos en palabras, esso no, q̃ la boca de Ioseph estaua en su coraçon, como prudente, para no hablar palabra, que se le lleuasse el viento; porque aū tuuo essa hermosura su planta, quedando fruto copioso, no se le ajaron sus ojas, *& folium eius non defluet.*

Chrysolog. serm. 39.

§ IV.

Que si los Escriuas, y Farizeos, no tuuieron permanencia en su planta, porque no respetauan a sus padres: Ioseph santissimo tuuo segura prosperidad en sus acciones, por ser padre venerado de Christo S. N.

REprehen de Christo S. N. a los Escriuas, y Farizeos, para auerlos de arrancar de rayz; como

mo malas plantas, y dàles la causa, diziendo, q̄ la ley mandaua, que los hijos hōrassen a sus padres, y ellos como injustos no lo hazian, *honora patrem tuum, & matrem tuam; vt sis longæuus super terrā;* honra a tu padre, y madre, si quieres dilatarte en la tierra; esto de dilatarse vna generacion, vn mayorasgo, es la mayor prosperidad de los hombres, es vn querer Dios acreditar en la descendencia de essas ramas, la accion del primer tronco, q̄ siempre se và, como eternizádo en las ramas, esso quiere dezir; *vt sis longæuus super terram;* para esta prosperidad pone la ley como vinculo, en la veneracion de los hijos a sus padres; *honora patrem tuū;* assi pues conoce Christo, que los Escriuas, y Farizeos, no veneran a sus padres; y para desacreditar sus acciones, quiere estoruarles la sucession, y cortar sus plantas de rayz, *eradicabitur*: ô que creditos tan diuinos tendràn las acciones de Ioseph, quando, para aplaudir sus prosperidades, Christo, arguye al mundo con el efecto de las veneraciones, que reconoce a su padre Ioseph, pues dixo san Agustin, que todo quanto Christo S.N. hizo, desde edad de doze años, hasta los treynta, lo dixo el Euangelista san Lucas cōpēdiosamente en aquella palabra: *& erat subditus illis.* Con viuir sujeto a sus padres Ioseph, y MARIA. Christo S.N. era Dios immenso, y soberano dueño de las criaturas, pero en orden a Ioseph su padre, no sè que tenia, que casi no lo queria parecer; seria, digo yo, por el gusto que le daua el ser hijo de Ioseph, y assi le reuerenciaua siempre como a padre. Exod. 20.

He aduertido en vnas mysteriosas palabras de san Geronymo: quando adoraron los Reyes Magos a Christo S.N. dize el Texto, que les amonestaron

taron entre sueños, que se bolviessen a su patria,
Matth.2. porque no se encontrassen con Herodes, *ad moniti in somnis.* No dize el Euangelista, quien les amonestò, conque los mas expositores dicen, que el
S. Ger.ibi mismo Dios, y san Geronymo dá la razon: *Responsum græcè dicitur oraculum, quod non per Angelum, sed per ipsum Dominum fit, vt meritorum Ioseph præuilegium ostenderetur*; no le amonesta vn Angel a los Magos, sino el mismo Dios, para que se muestre el priuilegio de los meritos de Ioseph. No lo entiendo, priuilegio de Ioseph puede ser, que a el le hablē los Angeles, quando el mismo Dios habla a los Magos? si dixera que era priuilegio de los Angeles, que les concedia Dios, por singular indulgencia, el que hablassen a Ioseph, vaya, que este ya lo traçauan los mismos Angeles, y lo solicitauan con Dios; pero priuilegio de Ioseph puede ser? Si, atended a las primeras palabras de san Geronymo, y lo entendereys: *Responsum græcè dicitur oraculum, quod nō per Angelum, sed per ipsum Dominum fit.* Respuesta quiere dezir oraculo, oraculo es vn mandato de vn superior, que manda con autoridad de señor, y assi se vê que Dios les mandô a los Magos, que se voluiessen: assi, que el hablar Dios a los Magos, es es imperio, y soberania? pues conoscase en esso el priuilegio de los meritos de Ioseph; hablanle Angeles, y no le amonesta Dios, porque no paresca q̃ le manda como Señor, quando lo reuerencia como hijo, sea la embaxada con vn Angel, que obsequioso le hable, y como subdito le venere; este si es el priuilegio grande de los meritos de Ioseph, que el mismo Hijo de Dios le viua tan reuerente, y esto es para acreditar las acciones de Ioseph,

para

para assegurarle prosperidades en ellas, *& omnia quæcumque faciet prosperabuntur.*

Ea, fieles, que lo que Ioseph hiziere, tiene seguros creditos con Dios, no ay sino pedirle a Ioseph, que como el lo otorgue, Dios lo confirmarà. Esto quiso dar a entender Dios al mundo con viuirle tan obebiente a Ioseph, para priuilegio de sus deuotos. Asi lo dixo santa Theresa, citada de Nouarino, con dulces palabras: *Quiso Dios significar* (dize la Santa) *a todos los que inuocaren la proteccion de Ioseph, que como el mismo Señor, viuiendo hecho hōbre en la tierra, quiso estar sujeto a Ioseph, y obediente a sus mandatos, assi tambien sentado glorioso a la diestra de su Padre en el cielo, no le niega cosa que pida por los suyos, antes todo se lo concede gustoso.* Es muy poderosa la suplica de Ioseph con Dios por sus deuotos, que esto haze Dios por acreditar con prosperidades seguras las acciones de Ioseph. No ay sino armarse con este seguro escudo, no me salga ninguno de este auditorio, sin ser deuotissimo con especial deuocion de mi Ioseph, que tiene muy poderoso braço con Dios para sus deuotos. *Nouar. lib 4. vmb. V. nu. 1113.*

Y vos, Santo mio, planta hermosa, y fertil, que os regaron con abundancia las aguas de la gracia original a las corrientes de vuestra querida Esposa, Fuente sagrada donde se depositaron, Planta bien fecundada para dar el mejor fructo, Christo S.N. a el mundo, dignandose el Padre eterno de comunicaros aquella propriedad indiuidual de su Persona, conque engendrò a su Verbo, para que vos con la misma paternidad os llamasseys padre del mismo Verbo encarnado, y sostituyesseys en el mundo su Persona, Planta hermosa, hermosamente